


وَلَا تَنْفَعُ الشُّعْرَاءُ عِندَ الْمُنَادِينَ لَهُ

الحمد لله والمنته كذا اين رساله عجيبه وعجاله نافعه كثير الافادت وافى المنفعت المسمى به

فَضْلُ الْبَصِیَّةِ وَفَحْیَةُ الشَّیْخِ

قوله الفاضل

حَسْبُ فَوَائِدُ شَرَفِ الدِّينِ وَمُجَدِّدِ حُسَيْنٍ  فَقَعْمَا الْعَدُوِّ فِي الدَّارَيْنِ خَيْرُ مُنْقَعَةٍ

مطبع قادری محمد الفادین طبع بمو

M.A. LIBRARY, A.M.U.



PE6280

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد للقابل للشفاعة في يوم الدين للدينبياء والمرسلين الشهداء والصالحين
على من يشفع يوم البعث والنشور لجميع عصاة المؤمنين وعباد الله المذنبين
ميكوید بنده ارذل الخلق بل لاشی فی الحقیقتہ فقیر شیخ محمد حسین دہلوی صاحب مد
سکن قصبہ بنت صنبل منظر نگر علی احمدیہ کہ چون مدنی ست کہ بسیاری از مردم باتباع ہر ای نفسا
یا از نارسائی افہام نارسا بمفہوم کلام علما را تمام انکار شفاعت نسبتا علی غیبا و علیم الوفا
و الشاء بر جناب عالم ربانی وصال لاثانی حاجی شیخ حسین محلہ برین تالی اللہ حافظہ قرآن شہید فی سبیل اللہ
ابو عمر محمد اسماعیل علیہ رحمۃ اللہ بجلیل میکنند و کتاب مستطاب تقویۃ الایمان مصنفہ شیخ
را منظر ان میدانند و انواع اقوال متعقبات احمرضا نسبت لبشہید مرحوم زبان زد دینا زند و حوالہ
سیما بندہ لهذا بنظر دستگیری مستقران مجہ شہادت ونا الضافی با تہنیم امر حق برادران دینی و
سکالی برای ادانی و اعالی حضرت مولانا محی السنۃ ماحی البدعۃ سند السادات مجمع البرکات
رسول رب المشرقین سید محمد قدیر حسین ادامہ اللہ علی رؤسنا و در سہ یکبار و دو صد و شصت
شش ہجری صرف ہمت والا نمت بدوین این رسالہ بحجوابت حضرتین فرمودہ استصلو با و است
ارسال خدمت فضلا ی بلکہ لکنو و غیرہ کہ عبارت است از حضرت مولانا ابوالبرکات مولوی تراز

صاحب و مولوی محمد یوسف صاحب و مولوی رحمت اللہ صاحب و مولوی محمد گلزار علی صاحب
 و مولوی سید ابوالحسن صاحب مولوی محمد سعد اللہ صاحب و مولوی خادم احمد صاحب مولوی
 محمد کرم خان صاحب مولوی خواجہ علی حسام الدین صاحب مولوی علی محمد صاحب مولوی فرید
 الدین صاحب مولوی بقر نجات و مولوی حسین صاحب حضرات سابقین الوصف شدہ آئندہ پس فرین آیات مقنا
 ضرورت سعی بلیغ برای شیوع و انتشارش از بہر مفاد مسلمانان بکار رفت و این عجلانہ را
افضل البضاعة فی حقیقت الشفاعة موسوم کردم ربنا تقبل منّا انک انت
 السميع العليم صاحب سالہ قوتہ الا یان تحت این آیتہ کریمہ قل ادعوا الذین زعمتم من
 دون اللہ لا یملکون مثقال ذرۃ فی السموات والارض تا آخر فی سیدہ کمالہ
 بجات او قلم می آید سوختا چاہی کہ شفاعت کہتی بن سفارش کو اور دنیا میں سفارش کی طرح کو
 دیوٹی جیسی ظاہر کی بادشاہ کی مان کسی شخص کی چوری ثابت ہو جاوی اور کوئی امیر اور
 اور وزیر اور کو سفارش بجا لوی تو ایک تو یہ صورت ہی کہ بادشاہ کا جی تو اوس چور کی بکڑی کو
 ہی چاہتا ہی اور اوسکی آئین کی موافق اور کو سنہری پہنچتی ہی کہ اوس امیر سی بکرا و سکی سفارش
 ان لبتا ہی اور اوس چور کی قصیر صاف کردیتا ہی کیونکہ وہ امیر اوسکی سلطنت کارکن ہی اور اوسکی
 ہی رویت دی رہا ہی سو بادشاہ یہ سمجھتا ہی کہ ایک جگہ اپنی عیشہ کو تہا بن لینا اور ایک جگہ
 کہ ذکر کرنا بہتر ہی اس سی کلاس امیر کو ناخوش کردی کہ بڑی بڑی کام خراب ہو جاوین اور سلطنت
 رویت کہت جاوی اور کو شفاعت و جاہت کہتی ہیں یعنی اوس امیر کے جاہت کے سبب ہو
 سفارش جلی سواں قسم کی سفارش اللہ کے جناب میں ہرگز نہ کر نہیں سکتی اور جو کو کسی نبی و ولی کو
 نام کو و شہید کو یا کہے فرشتہ کو یا کسی پیر کو اللہ جناب میں اس قسم کا شیخ سمجھ ہو وہ اصل مشرک ہے
 ر بڑا جلیل کہ اوسنی خدا کی مہی کہ نہیں بھی اور اوس مالک ملک کی ہر کچھ نہ پہچانی دوسری
 صورت یہ ہی کہ کوئی بادشاہ زاد و نین سی چکا تو نین سی یا کوئی بادشاہ کا معشوق اوس چور کا
 ارشی ہو کہ کہتا ہو جاوی اور چوری کی سزا نہ دینی دیوی اور بادشاہ اوسکی محبت سی لاجا ہو کہ

اور چور کی تقصیر معاف کر دی اور سکو شفاعت محبت کہتی ہیں یعنی بادشاہ نے محبت کی
سبب سے سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھا کہ ایک بار غصے پہ جانا اور ایک چور کو مٹا
کر دنیا بہتر آوے گی کسی کہ جو اس محبوب کے روئے جانے کا کچھ نہ ہوگا اس قسم شفاعت اور دل
میں ممکن نہیں اور جو کسی کو اس کی جناب میں اس قسم کا سفیج سمجھو وہ بھی ویسا ہی مشکل ہے اور جس
جیسا مذکور اول ہو چکا وہ مالک الملک اپنی بندوں کو بہت سی لوزاری و رسی کاویٹ کا اور دیگر
اور سیکو کلیم کا اور سیکو روح الدوجہ اندک خطاب بخشی اور سیکو رسول کریم دیکر روح القدس صرح الامین
فرادی کہ میرا مالک الگ ہی اور غلام غلام کوئی بندگی کی ترس سے فدم باہر نہیں کہہ سکتا اور غلام
کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا اس کی رحمت پر دم خوشی ہی جلتا ہی ویسا ہی اسکے
ہیت سے رات دن زہرہ ہوتا ہی ملتیر می ایہ صورت کہ چور پر تو چوری ثابت ہو گئی ہو
ہیشہ چور نہیں اور چوری کو اسنی کچھ اپنا پیشہ نہیں پھر ایا کہ نفس کی شامت سے قصور کیا
سو اوپر شرمندہ ہی اور رات دن ڈرتا اور بادشاہ کی آئین سر اکھنڈ پر رکھا کہ اپنی تین تقصیر
سمجھتا ہی اور لایق سکھ اور بادشاہ ہی بھاگ کر امیسر وزیر کے پناہ نہیں ڈھونڈتا
اور اسکی مقابلہ کسی کی حمایت نہیں جتنا اور رات دن اوسیکا موہنہ دیکھ رہا ہے
کہ دیکھی میسر حق میں کیا حکم فرماوی سو دیکھا یہ حال دیکھ کر بادشاہ کی دلیل و سپر
ترس آتا ہی مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کے بی سبب گزشتہ نہیں کرتا کہ کہیں لوگوں کی دلہن
اس آئین کی قدر گھٹ بجای سو کوئی امیر وزیر اسکی مرضی پا کر اس تقصیر و اسکی سفارش
کرتا ہی اور بادشاہ اس میر کی عزت بڑھانی کو ظاہر میں اسکی سفارش کا نام کر کے اس چور
تقصیر معاف کر دیتا ہی اور سکو شفاعت بالا ذن کہتی ہیں جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن میں
مذکور ہی سواد اسکی ہی معنی ہیں سو ہرنبدہ کو چاہی کہ ہر دم اللہ ہی کہہ کاری اور اسی دربار
اور اسی کی انجا کری اور اسی کی بر واپنی کناہوں کا قائل ہی اور اسی کو اپنا مالک ہی سمجھو چاہے
ہی اور جهان تک خصال و فرادی اللہ کی سوا کی کہیں بنا یا و بخائی و رسی کی حمایت پر ہر سالگری

چونکہ وہ خود بڑا غفور رحیم ہے سب مشکین اپنے ہی فضل سے کہول دیا اور سب کناہانی ہی سے بخش دیا اور جسکو چاہا اپنی حکم سے اسکا شفیع بنا دیا غرض کہ جیسا ہم حاجت اپنی کو اوی کو پسو چاہتی اسطرح یہ حاجت ہی اوی کی اختیار چھوڑ دیجی جسکو وہ چاہا اسشفیع کر دی یہہ کہ کسیکی حاجت پر بھروسہ کیا کی اور اسکو اپنی حاجت کی واسطی بکاری اور اسکو اپنا جائی سمجھا کہ اصل مالک کو ہول جائی اور اسکی احکام کو یعنی شرع کو بقید کردی اور اوی اپنا کلامی اور ہولی کی راہ و رسم کو مقدم سمجھی یہہ بڑی قباحت کی بات ہی انتہی کلام صاحب سالہ تقویۃ الایہ مختصر ایس شرمی الزین عبارت صاحب تقویۃ الایہ ان اعتراض بر آن میکن کہ صاحب سالہ مذکورہ انکار شفاعت بالوجاہت کردہ باوجودیکہ او تعالیٰ جل شانہ در قرآن مجید در حق حضرت علی السلام میفرماید کہ وجیہا فی الدنیا والاخرۃ الایۃ یعنی الوجاہۃ فی الدنیا النبوة والاخرۃ الشفاعة کذا فی البیضاوی وغیرہ من التفاسیر پس از استنکاف شفاعت بالوجاہت قرآن شریف لازم می آید انھی کلام المعترض مختصرا میگوید کہ صاحب سالہ انکار شفاعت بالوجاہت باین معنی کہ در کلام اللہ و احادیث تفاسیر مذکور است اصلا مذکورہ چاہی معنی تحت شفاعت بالاذن صاحب رسالہ اعتقاد بر آن مسیدار دینانکہ در وجیہ ثالثہ نوشتہ مندرج است زیرا کہ اگر جیہ ایت علی مفسر المفسر من مقبول الشفاعۃ و کل مقبول الشفاعۃ ما ذون اللہ فیہا من اللہ تعالیٰ فکل وجیہ ما ذون اللہ فیہا من اللہ تعالیٰ ثبت مقصود صاحب الوصالۃ بالشکل الاول و ان دفع اعتراض المعترض الاصول آری صاحب رسالہ انکار شفاعت بالوجاہت بنا بر عسوف عام کردہ چنانکہ در عرف مردمان پیش می بایست انجاہ و شوکت و منت وی چون چہرانی کنند و باغراض خود گرفتہ وی عمل می نمایند کہ مبادا کار توبہ بالا بکند و مانع و محل اغراض مانشد و برین خیال فاسد معاملہ عرض و معترضین مذکور مقربین خدا تعالیٰ را با خدا صل شانہ می پندارند کہ شفاعت بوجاہت ایشان بحضرت صمدیہ الاحمالہ مقبول خواہست اگر چہ او تعالیٰ از مشفق لہ راضی نباشد چنانکہ باو شایان نیاید بطوریکہ

در جواب
مفسرین
الافتاح

وزیری رتبه عالی منزلت که بواجبت و کار دانی خود بر تمامی ممالک محروسه بادشاهی ستولی است
 عفو جرم مجرم میکنند اگر چه کاره باشند از عفو او مگر بپادشاهی و وزیر که مبادا در سلطنت
 من خلل اندازد و شفاعت وزیر را اجابت می نمایند و این مجسم بجای وزیر مدبر کار دانی است
 از خدیر بادشاه این می باشد پس نخستین اعتقاد معترض و غیره بجناب باری جلشانه که صفت
 فعال لما یزید و بحکم ما یشاء و فاعل ما یرید و لایسال عما یفعل هم بسیار و این
 الملك الیوم لله الواحد القهار سید و موجب شرک حلی صریح است که او تعالی را مجبور و مقهور
 دانستند بندگان مقربین او را شریک کارخانه خدائی او نموده که خدا تعالی بواجبت و قدر تسبیح
 ایشان که هر چه خواهند گفت و شفاعت هر که را خواهند نمود قبول خواهد فرمود و صاحب ساله
 شفاعت نمایند یعنی را که احدی از اجماع امت محمدیه این را جایز نمی دارد انکار کرده حتی است
 که درین معنی تعبیر و تعالی لازم می آید و مبرور فی الدرجات و مولانا شاه عبدالعزیز قدس
 سره بهین معنی را در تفسیر سوره جن تحت آیه لما قام عبد الله می نویسد و در می فرمایند
 باین عبارت و سبب این هجوم آوردن هم اوقات او را منتقص و مشوش میکنند و هم خود
 در ورطه شرک و کفر گرفتار میشوند و میفهمند که چون نورالطریق بچانه درونی این بنده
 سبب کمال ذکر و عبادت نزول فرموده گویند این بنده شریک کارخانه خدائی است و او را
 و جابستی و قدری نزد حضرت حق تعالی پیدا شده که هر چه این بگوید حق تعالی بعلل آر و چنانچه
 در دنیا همان را خاطر داری میزبان بهین مرتبه میباشد و لهذا اهل دنیا متجسس میشوند
 که بادشاه و امیر حاکم و فوجدار در خانه هر که می آید از وی حل مشکلات و حاجت
 روانی میجویند و بهین خیال فاسد که در حق بندگان خدا با خدا هم میرسانند در ورطه پیرستی
 و کور پستی می افتند و انتمی کلام مولانا رحمه الله تعالی پس از تقریر مولانا میر و
 منقور واضح شد که معنی و جابست این هم است که صاحب ساله آنرا رد کرده و آیات قرآنی
 بر صدق مقال صاحب ساله بسیار می اندکزد و آیه کریمه تبادلت می آید در سوره سبا

میفرماید و ما لهم فيها من شرك من شركه لا خلقا ولا ملکا و ما لهم من طهر
 یعنی علی تدبیر امرها و لا تنفع الشفاعة عند الا لمن اذن له ان یشفع او
 اذن له لعلو شأنه حتی اذا فرغ عن قلوبهم ای یتربصون فرعین حتی اذا کشف
 الفرع عن قلوب الشافعين و المشفوع لهم بالاذن قالوا بعضهم لبعض
 ماذا قال ربکم فی الشفاعة قالوا الحق قالوا قال الحق و هو الاذن بالشفاعة
 لمن ارتضى و هم المؤمنون و هو العلم الکبیر ذوالعلو و الکبریاء لیس
 ملک ولا نبی ان یتکلم ذلک الیوم الا باذنه انتهى ما فی التفسیر البیضاوی من
 سورة سبا و او تعالی غرض از بیان وجودیکه در شان حضرت عیسی علی نبینا و علیه الصلو
 و السلام و جبهه فی الدنیا و الاخره فرمود و باز بجیت توجیح و ترشیش بر اعتقاد آن که
 که آنجناب را بر تبه الوهیه ذکر دانیده بودند بوقعی که همان ارشاد نمود قل نحن یملک من
 الله شیئا ای من یمنع من قدرته و مشیتة شیئا کذا فی المدارک ان الارادان
 یملک المسیح بن مریم و امره من فی الارض جمیعاً الا یتروا و ایضا و اذ قال الله
 یا عیسی بن مریم انت قلت للناس اتخذونی و امی الیهین من دون الله
 الا یتربد به قبح الکفره و تبکیته فانهم لم یعقروا انها مستقلان با
 العباد و انما زعموا ان عبادتها یوصل الی عبادۃ الله و کما ان قبل اتخذونی
 و امی الیهین متوصلین بنا الی الله تعالی انتهى ما فی البیضاوی پس معلوم شد که کتب
 ذمی مرتبه است یا باعتبار انعام و تشریف و غیره یا برایت و تقرب باشد چنانکه آیه کریمه و
 فی الدنیا و الاخره آیران ناطق است یا باعتبار تسلط و غلبه شوکت و مغت غرادر محاوره
 مردمان مستعمل می شود پس این معنی را صاحب رساله انکار کرده که مردمان جاهلان از بزرگان
 خدا انجمنین اعتقاد می کنند و در او امر و نواهی خدا بر امید شفاعت ایشان التفات نمی کنند

رو کرده که درین معنی عجز و ذلت بسوی او تعالی عائد می شود تعالی الله عما یقول الظالمون
 علوا کبیرا نه اینکه انکار شفاعت پیغمبران دیگر اولیا و انبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام نموده و ظنون حقیر
 مسلم صالح کردن از ادب اهل سنت بعد است از حق و قلم سرسبز این سطر حریف نوشته شد
 پس ازین بوجه بسط نکارش خواهد یافت و این صاحب از علماء دین اردی استبار که مذاق علمی
 میداشته باشد التماس آن میدارد که اصلاح فرموده ثبت مقرر خود را فرماید که حق بر باطل
 جدا شود و اعتراض دیگر معترض در باب شفاعت بالمجت که بر صاحب ساله است ظالی از
 مبارزه هم نیست عند التحقيق کو بنظر اعمام را مغالطه داده بر صاحب ساله تکفیر و تضلیل نموده
 است پس بیشتر معنی محبت عباد بخدا تعالی صحت و معنی محبت خدا تعالی بعباد چگونه است
 باید دانست که ازین ایضاح مرام و دفع اشکال الاخصاص بوجه حسن کرد و فاعلم
 الجمهور المتکلمین قالوا ان المحبة نوع من انواع الارادات والارادات تتعلق
 بالاجزاء و لا یستحیل تعلق المحبة بذات الله تعالی و صفاته فمن قولنا تحب
 تعالی ای تحب طاعته و خدمته و تحب تقابله و حسنه و معنی محب الله عباده
 اکرامه و استعماله فی طاعته و صونه عن المعاصی و کذا اذا کننا تحب الرجل لکمال
 لعلمه و الصالح لصلاحه و الرجل الشجاع لبحرته و غلبته الی اخر ما فی التفسیر
 النیشاپوری و محبة العبد لله اراده طاعته و الاعتناء بتحصیل مرضیه و محبة
 الله للعبد اراده اکرامه و استعماله للطاعة و صونه عن المعاصی کذا فی البیضا و محبة ارادة
 ما تراه او تظنه خیر او هی علی ثلثه اوجه محبة للذات محبة الرجل للمرأة و منه محبة
 الطعام علی حبه مسکینا و یتیم و اسیر و محبة للنفع کحبة شیء ینفع به و اخری
 تحبونها من الله و شیء قریب و محبة للفضل کحبة هل العلم بعضهم لبعضهم لا
 العلم فحبة الله للعبد انعام علیه محبة العبد له طلب الی لفی الذی قال الله تعالی
 و الله یحب المتقین و یحب المظهرین ای یشبههم و ینعم علیهم کذا قال الامام الراغب

فی مفرقات القرآن پس تعلق این هر سه معنی محبت که امام راجع غیر بیان کرده منحل
 است بذات پاک او تعالی جلشانه چه ازین فضل وی تعالی معلل بالاغراض میشود و این نقص است
 لصفات و ذات او جلشانه پس معنی محبت داشتن او تعالی و محبوب گردانیدن او
 مقربین و نگاه خود را در چه بدرجه باعلی و دینی از بندگان خود عبارت از محمد حسان و فاضله
 خیر و برکت و عطای فضل و کرم اوست که بار داده ذاتیه و مشیته از لیه خود هر کراست برزوا
 گرداند و هر کراکرام و انعام فرماید محض بفضل خود فقط و حق کسی بروی نیست که از ان سبب انعام
 کند و کدام امر باعث و هیچ نیست که از ان جهت نواز د و بخشد و الله تخص بر حمتین نیاید چه
 افعال و مشیته و اراده او تعالی معلل بالاغراض نیست اصلا که آن باعث شود بر کردن
 یا مانع گردد از نکردن چه او فاعل مختار علی الاطلاق است نزد اهل سنت و اگر عبادت و محبت
 کسی از مقربین کاملین باعث انعامش شود پس درین صورت لازم آید که او تعالی ممکن بغیره کرد
 لکن بمن عرض باشد از طاعت مطیعین محبت محبوبین حاشا لند که او ازین حسن منزله
 و غنی است بلکه محض فضل و کرم خود و رحمت و مکرمت میفرماید چنانکه در کتب عقاید و کلام آمده است
 بوجه تفصیل و بسط نظر باید کرد و فعل وی تعالی را مانند رحمت کردن و محبت اجابت و اغراض
 و اکرام قیاس کردن بر افعال احوال و احوال مخلوقات سر اسر جعل و نادانی است که این قیاس
 قدر و منزلت و عظمت و غنا مطلق او تعالی را سر موندسته لهذا او جلشانه میفرماید و حق بیخبر
 انسان که مافرد و الله حق قدره و نزه او باب بصیرت الظلمین الشمس است که هر مخلوق ازین آدم
 کاریکه میکند برای نفع رسانی بغیر پس نفع و سود دران در حقیقت برای خود میداند باصلا
 حال یا مال مثلا بخوبیه کردن محبوب و معشوق خود را و ناخوش داشتن او را موجب سخط و اضطراب
 خود می پندارد و نظر از الله در و رفت قلب خود که از ناخوشی این محبوب موجب سخرن مال من
 خواهد بود پس دشمنی او باعث ضرر خود که بحق الم از ان باد خواهد رسید جائز نمی دارد و در
 درضا مندی و بحولی او را موجب سفت و مسرت خود که انتفاء درد و الم است مرغوب و مطلوب بسیار

و مثل بادشاه و نیا قول وزیر صائب بد سیرا بنا بر انتظام و التیام سلطنت خود در امری قبول
و منظور میکند اگر چه خلاف مرضی وی باشد چه میدانند که اگر سخن وزیر را در امری گوید خلاف مشور
باشد قبول نخواهد نمود این وزیر مثل انتظام ملک من سرور خواهد بود زیرا که افعال و احوال
هر مخلوق اگر چه از اشرف المخلوقات باشد معلول بالا غرض و مرتبط بعلت غایب است خواه امر
دنیای وی باشد یا آخرت و بلکه غرض اخروی مقصود اصلی است بنا بر این او تعالی فرموده اینبار
احوال نسبیاً علیهم الصلوة والسلام خبر میداد که کافو ایستادعون فی الخیرات و یدعوننا
و یدعوننا ههنا ای کدوی رغب اور رغبین فی الثواب رغبین فی الاجابة و فی الطاعة
و خائفین العقاب و کافو الناس اشدعین و المعنی انهم نالوا من الله ما نالوا به
اخصال انتهى ما فی التفسیر البیضاوی و در سوره بنی اسرائیل میفرماید اولئك الذین یدعون
یتبعون الی ربهم الوسیلة ای یتبعون الی الله القریة بالطاعة کذا فی البیضاوی
ای القریة قیل الذی رجة العلیا ای یضربون الی الله فی طلب الذی رجة العلیا کذا فی معانی
التنزیل و باید دانست که اصل غرض تام دخول جنت و دیدار الهی است در آن که بمقابل این سبب جز
از درجات عالیه لذات و نشاط و آرام مقصود نیست چه دولت و دیدار آن پاک پروردگار در آن حال
خواهد شد و راحت و نعم کونا کون در آن مهیا و موجود است لهذا او تعالی بسیار جای از قرآن مجید
بشارت محبت و انعام نعم این بندگانش داده است و الغرض ضربان غرض تشوق بعبه شئی اخر
کالیسار و الیایست و محذو ذلک مما یکن من اغراض الناس و غرض تام ههنا الذی
لا یتشوق بعبه شئی اخر کالجنة کذا قال الامام الرغب فی مفردات القرآن مجربین
غرض تام اینه کریمه و لا تقلم نفس ما اخفی لم تا اینه جزو بما کما فی العملون ال است
علا فی فصل وی تعالی بشارت که سبب جز باعث بران اصلا نیست و نه توقع منافع آن بزرگوار
چرا که او شمس سلطنت است از انقطاع گرفتن بسیار مخلوقه خود از علویات و سفلیات زیرا که تقبل در
افعال و موجب نقص و ذلت او تعالی میشود و ازین پاک است بلکه هر چه میکند همیشه خود میکند و

بفضل وكرم خود می نواز و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء الآية والله يخصص برحمته
من يشاء لا يجب عليه شيء وليس لاحد عليه حق والله ذو الفضل العظيم اشعار
بان النبوة من الفضل كذا في التفسير البضاوى ودرر هلا كه مي فرمايد نريد في الخلق
ما يشاء استيناف للذلاله على ان تفاوتم في ذلك بمقتضى مشيئة ومودى
لا امر يستدعيه ذواتهم الى اخر ما في البضاوى وغيره من التفاسير وانه
كتب عفا بابل سنت وجماعت مقرر ومنقح كرويك بل از انا ب بالطاعة بفضل من غير
وجوب عليه ولا استحقاق من العبد كيف لا يكون كذلك وما يصدر عنه من
الطاعات مع انها انما هو مخلقه تعالى لا يفي بشكر اقل قليل من نعمة فكيف يستحق
عوضا عنه وان عاقب بالمعصية فيعبد له لانه لاحق لاحد عليه والكل ملكه فله
التصرف فيه كيف يشاء والله تعالى احكم الحاكمين واعلم العالمين واقدار
القادرين فكل ما وضعه في موضع يكون ذلك احسن المواضع بالنسبة اليه وان
وجه حسن علينا ولا عرض لفعاله الغرض هو الامر بالباعث للفاعل على الفعل فهو
المراد الاول للفاعل وبه يصير الفاعل فاعلا ولذلك قيل ان العلة الغائية علم
فاعلية لفاعلية الفعل والله اجل من ان يفعل عن شيء او يستكمل الشيء فلا يكون
فعلة معللا بالغرض وايضا كل من يفعل لغرض فوجود ذلك الغرض بالنسبة
اليه اولي من عدمه فلو كان لفعاله تعالى غرض لزم كونه تعالى مستكملا بغيره
وهو ذلك الغرض ويشاهد من ان الشخص قد يفعل فعلا لمنفع غيره فانه في الحقيقة
يفعله لنفسه فانه انما يفعل اذا كان نفع ذلك الغير اولي واحسن بالنسبة اليه
من عدم نفعه مثلا اذا احسن الى غيره لثواب الاخرة او لكونه محبوبا له او
متوقعا منه منفعة فظاهر وان احسن اليه للرحم والعطوفة عليه فلا ذلة وقلة
القلب اللازم للجبنه لمن يمدحوننا من المهلكة فهو بالحقيقة لانه الملاقاة

عن نقشه داعی الحكمة فما خلق و امر و لودع فيها للنافع ولكن لا سئى منها باعنا
 له تعالى على الفعل تفضلاً و رحمة لا وجوباً كذا في شرح العقائد العنصرية للملا
 جلال و هكذا في فقه الكبر پس از تحریر سابق بود اگر دید که محبت کسی از مقررین بارگاه
 او در باب شفاعت بر عفو حسد ایم عصاة باعث شدن نمی تواند بود یعنی مثلاً او احکم بحکم
 و اگر هم از این بیاعت و جاہت و محبوبیت بندگان مقبولین که ایشان را با انواع انعام و اکرام و غنائم
 بهشت خود سرفراز و ممتاز فرموده اشرف مخلوقات خود گردانیده اگر شفع کسی از زمین و عصاره
 بر بارگاه او شوند و شیت و اراده ایزدی بعفو تقصیران عاصی نباشد شفاعت ایشان هرگز مقبول
 نخواهد بود و این چنین اسکان مزار در جه او تعالی اگر باعث محبت و وجاہت ایشان شفاعت
 قبول فرماید و اراده آن مزار و پس درین حال مفصل قبول شفاعت وی است معنی بالعرض
 خواهد شد که از جهت غیر مستلک گردد و ازین عجز و نقص بر و لازم آید و طریان عجز و نقص بر و
 محال است پس باعث محبت شدن کسی بروی تعالی بعفو خطا عسیان هم و حیر محال گشت
 و دفع شود و باینکه امری باعث بر فضل وی تعالی شدن نمی تواند مراد از رحمت و رفاقت
 وی تعالی بر بندگان محب و احسان و افضال و رحمت بدون اراده رقت که مقتضی الی العفو
 باشد بخلاف تراحم و عاطف که فیما بین الناس است که مراد ازین رقت قلب که نتیجہ این عرض
 است لازم میشود الرحمة رقة تقضى الاحسان الی المرحوم و تستعمل تارة فی
 الرقة المجردة و تارة فی الاحسان المجرد عن الرقة نحو رحم الله فلانا و اذنا
 به الباری فلیس یزاد به الا الاحسان المجرد عن الرقة و علی هذا روی الی الله
 من الله تعالی انعام و افضال و من الادمیین رقة و تعطف کذا قال الامام لم یزل
 فی مفردات القرآن و غیره من المفسرین من اهل السنة و تعالی برین سنی در
 انعام میفرماید و ربك العفی عن العباد و العباد ذوالرحمة یترحم علیهم بالتکلیف تکلیفا
 لهم کذا فی البیان و ی بدانکه او تعالی جلشانه آنحضرت صلی الله علیه و سلم با او عفو از او اگر تمام

فرموده سید الثقلین کرد آئینه خطاب مرحمت آید نموده که ما را رسانا که الارحمة للعالمین الایة
وعسی ان یبعثک ربک مقام محمود الایة ان فضله کان علیک کبیرا و غیرها
من الایات الکریمیة الکیثرة علی فضله صلی الله علیه وسلم لیکن با اینهمه صف در کار خدایا
خدائی خود دخل ندارد و در امر و نهی تابع و مستعد فرمان خود ساخت بلکه از خوض کردن آن
نهی فرمود پس معلوم شد که عبد اگر چه اشرف و اکمل افراد انسان و محبوب جناب یزد و منان
باشد تا هم بصفت عبودیت که همین صفت کمال است نامور می باشد و چون جبراد احکام الهی و او را
نواهی و حکمت و اسرار نامتناهی محبوب حقیقی خود کردن یعنی توانا و ان منافی منصب محبوبیت و
وجاهت و سی صلی الله علیه وسلم نسبت بلکه کمال عزت و کثرت و سی صلی الله علیه وسلم است چنانکه
او تعالی میفرماید لیس لك من الامر شیء او یقوب علیهم او یعذ بهم فانهم ظلمون الایة
صاحب تفسیر فیثا پوری تحت همین آیه کریمه می نویسد هذه عبادته الحاصل من صلی
الله علیه وسلم من کل فعل وقول الا ما کان باذنه و امره و فیه ارشاد المکمل
در درجات العبودتة و ان لا ینحصر العبد فی اسرار ملک و ملکوتة انتهى کلامه و در
تفسیر بیضاوی زیر همین آیه میگوید و المعنی ان الله مالک امرهم فاما ان یهلکهم و یکتبهم او
یقوب علیهم ان اسلموا او یعذ بهم ان اصر و اولیس لك من امرهم شیء و انما انت
عبد مویلا نذاکرهم و جهادهم انتهى ما فی البیضاوی و همچنین در باب شفاعت
حسب این آیه کریمه و غیره من ذلک ان یشفع عنده الا باذنه باید دانست پس اینجا
اعتراض معترض بر رساله تقویت الایمان در باب رد شفاعت بالحب که بر طرف تقایم الناس
و اعتقاد ایشان که آنحضرت صلی الله علیه وسلم و دیگر اسیبار اعم محبوب رب العالمین هستند و ستم
محبت حسین است که هر چه محبوب و معشوق محب و عاشق گوید و امر کند و شفاعت کسی در خواست نماید
لا محاله این محب و عاشق او را قبول کند و سرود در هر کار و هر سخن وی فرقی نماید و خلاف مرضی محبوب
رواندارد اگر چه از مشغول به جای خود راضی نباشد مگر از فرط محبت محبوب حشرم خاص و محبت

چه اگر خلاف کرد مستحق محبت مرفوع شود حال آنکه او تعالی بر محبوبیت و محبتی صلی الله علیه و سلم ارشاد فرموده
 ولسوف يعطيك ربك فترضى و غیره از لایات الصریحه علیها الی آخره قال المعترض نسبت
 اجاب باری جلشانه که صفت و ربک الغر ذو الرحمة و الایسال عما یفعل و هم یسألون مردود و دفع
 شد چه این سخن مجبوریست و معشوقیت میان مخلوقات با خود و ماسطوره و مشهورست که افعال ایشان معلول بالا عرض کرد
 نه بجناب قدس غالی السام و الارض چه ازین معنی در شان می سجانه نقص عجز لازم می آید چنانکه دلایل این را
 گذشت آری و قاهر مطلق و غنی و حق و عده شفاعت کنانیدن عصاه مرانبیاع و اولیاد و علمای راجع خصایص
 و عده مقام محمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم داده است که شفیعا از ازل تا لکه و انبیاع و اولیاد و حفاظ و شهد
 و علمای هستند با ظهار غرت و وجه ایشان بدرگاه خود مثبت و اراده و ترجم و تقصیل و فضال خویش ایشان را
 اذن جدید خواهد داد و خواهد فرمود که شفاعت فلان فلان مره بعد از مره بکلیه تا شمار اشرف و غت و در
 حقایق بدر بار عظمت شعار حاصل شود تا ایشان باذن مالک حاکم ارحم الراحمین حقیقی و شفیع تحقیقی شفاعت
 خواهند گزیند برای بدینین رافع عذاب بری دیگران برفع درجات و احادیث صحاح سته و غیره را
 و در باب اذن جدید مره بعد از مره نظریاید نمود قال الامام النووی فی صحیح مسلم فقلت صلی الله علیه و سلم
 فیا تو بی فاستاذن علی ربی فیوزن لی قال لقاخی عیاض رحمه الله معناه والله اعلم فی ذلک
 لی فی الشفاعه الموعود بها و المقام المحمود الذی اذخره الله تعالی له و اعلم انه یبعثه فیقال
 ثم ارجع الی ربی فی الراجعه فاحمد به تلك المحامد ثم احواله ساجدا فیتقال لی یا محمدا رفع راسک
 وقل لیسمع لك و سئل لقطوا و اشفع تشفع فاقول یا رب ایدن لی فبین قال لا اله الا الله قال السبع
 ذلک لك و قال لی ذلک الیک لکن یحزن و کربائی و عظمی و جبر یائی الاخرج من قال لا اله الا الله کان
 صحیح مسلم و شرحه للنووی و درین باب می از اهل سنت و جماعت که اعتقاد و مصنف سالت قومی
 الایمان برین است خلا فی نیست هرگز چنانکه صاحب سالت خود در قسم ثالث در باب شفاعت بالاذن تصریح کرده
 بران و جمله تقریر سالت و علیه برین قسم ثالث مفصلا عن قرب می آید که بها حبان انصاف کرین و علمای شیخ
 واضح خواهد بود که صاحب سالت منکر شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه و سلم است یانی و هرگز اعتقاد صرا

معرض بر رساله تقویت الایمان این است که ازین عبارت رساله مذکوره که تیسری بصورت
 هجری که جوهر جوری ثوابت ہوگی مکرده همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی بنایسته نین هجری ایامکر
 نفس که شامت سی تصور هو گیا سواد سپهر شرمند هجی آوردن ات و ثنائی اور بادشاه کی آئین کو سرور
 آنکون بر بریکر اپنی تین تفصیر و اسبجتهای الی آخره چنان مصرح میشود که شفاعت سنا فیدین خصوصاً
 شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه وسلم در حق عاصی تائب خائف خواهد بود و اذن و جانبداری
 تعالی چنانچه عبارتش مکر همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی کجکه بنایسته نین ایامکر نفس که شامت
 سی تصور هو گیا سواد سپهر شرمند هجی اور رات دن و ثنائی آه بر آن ناطی هست و برای عاصی
 مصرع غیر خائف هوم می شود هر گاهی که صاحب ساله گفت مکر همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی
 کجکه بنایسته نین هجری ایامکر پس ازین مفهوم شد که شفاعت الی شیه معاصی مرکب آن و مصر
 بیان و غیر تائب زان نخواهد شد که الی شیه معصیت هین مصرع غیر تائب خائف هست و نزد صاحب
 رساله انیکس مستحق عقاب و محسوم الشفاعت کشت و حال آنکه درین خلاف حدیث شفاعت که شفاعت
 لای الی کبار من امتی که برین اتفاق الی است است لازم می آید چه صاحب ساله ذکر شفاعت تائب
 کرد و غیر تائب نکرد پس ازین مفهوم شد که مرکب کیره و مصرع غیر خائف معصیت است و در شفاعت
 محروم کرد و جوالبش انیت که مراد صاحب ساله ازین عبارت مذکوره بالا که معصیت عرض آورده
 اگر از مرکب معصیت است مگر خود را بر معصیت کنه کار و مکر مسامحه نکر و زان هر اسان زان
 اگر چه افعال قبیحیه از موقضات نفسی سرکش بدام سرزد می شود و گناه را گناه میشمارد و افعال قبیحیه
 و زبون و موجب عقاب کو ناگون می پذیرد پس این کس معصیت را پیشه و حسرت فیدین طریق که
 استحسان استباحه معاصی نماید و بر کز خوف الهی از ان مبادین گرفت بلکه بارتکاب معصیت پیشه
 مذمت و استغفار و غیر صرف اگر چه در روزی هفتاد بار گناه کرده باشد این امر بکجا و نخواهد گفت چنانچه
 در حدیث شریف وارد است عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
 ما اصر من استغفروا عادی فی الیوم سبعین حرة رواه الترمذی و ابوداؤد و کذا فی

المشكوة في باب الاستغفار والقوبة وبرين معز كلام الهم معسرست ولم يصروا على
 فعلوا الآية اي لم يقيموا على قبح فعلهم ولا اصرارهم ولا فاقمة قال عليه السلام ما اصر من استغفر
 عاذا في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار
 وهم يعلمون انهم ساءوا وهم يعلمون انه لا يغفر ذنوبهم الا الله كذا في المداك عني
 التقاسيد سئل نكس اهل بيته معصيت فانه بموجب خبر خير البرية صلى الله عليه وسلم ورواه
 اهل بيته معصيت ان كس است كه بر كناه مستنج ومصر وبي باك كه بر ناصح خود خشنماك بشود
 وجر بر ايم خود مذمت وپشمانى بخورد چه معز استباح است كه در دل خوف عتاب بران
 فانه وفتح آن در اعتقاد وورشود اگر چه بظاير كويد كه اين معصيت را راي مصلحتي حرام كرد
 شرعاً چه معز استباح است كه در سن است نه مباح كف من و تحقيق اين معنى از تفسير عزيزي
 مى يابد بن عبارتة بيز بايد دانست كه استباحة معصية كفر است معنى استباحة آنست كه در دل
 خوف عتاب بر آن فانه وفتح در اعتقاد زائل شود كه بدانند كه اين معصيت معصيت است نه بلكه معز
 استباحة مباح و در سن است نه مباح كف من و خوف عتاب از معصيت زائل شود و آن معصيت و عقاب
 فصح فانه مباح كرد و معامله مباحات بآن معصيت بوقوع آمد ظاير بيان فقهى فقهى كه انكار و
 حرمت او در شرع نيز لازم استباحة است و اينمى نادار الوقوع است از روى احاديث وآيات
 و تحقيق استباحة بما قدر كافي است انكار و حرمت او در شرع بل بآن ضرورت
 بسا اوقات شخص خيبن اعتقاد ميكند كه در شرع نباير مصلحت عام تا رسم فاسد شيعى نيايد و فتنه
 و فتنه بغير قبح ديكر نشود اين فعل را حرام خشك اند و براى ترسيب و تخوليف و عيب عتاب نموده
 و الا في نفسنا اين فتنل و جبي از مفتح نذر دو عتاب بران مرتب نمى شود و اين فرق بخاطر كلام بايد
 داشت كه در فهم اكثر احاديث وآيات اين باب بكار آيد تمام شد عبارات تفسير عزيزي مولا نا حضرت
 شاه عبدالعزى قدس سره تحت آنت كريمه بلى من كسب سيئة و احاطت به خطبة
 آرى هر كه كسب كند گنايى را اگر چه آن گناه صغيره باشد و كتر از تحريف كتاب و اخذ رشوت و احاطت

باو گناه او از جوارح بدل رسد و ملذذ و عظیم بر و آید و بعد از آن سخنان آن گناه در دل جاگیرد و احتیاج
 او خاطر نشیند پس کفر لازم آید و بدون این جدا خطیست اتمی فی التفسیر العزیزی لهذا در کتب
 عقاید و فقه مینویسند که الاصرار بالصغیرة کبیره والاصرار بالكبیره انما العصیة کذا استحقاق العقوبة استحقاق
 الشکر و طاعت است که استغفار معاصی منزل معاصی است و اگر کند رفته رفته بارتکاف معاصی در دل و بک
 معاصی نکتہ سودا می شنید چنانچه حدیث شریف برین شاهد است عن ابی هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب واستغفر فصل قلبه ان
 زاد ذات تطول فذلكم الموان الذي ذكر الله كذا بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون رواه احمد
 والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح كذا في الشكوة فی باب استغفار والتوبة
 اول تحت شفاعت ثمانین خصوصاً شفاعت سید المرسلین صلى الله عليه وسلم داخل است که شفاعت باذن
 مالک الملک شفاعت خواسته نمایند چنانچه در تفسیر اهل اسلام است چنانچه صاحب رساله ذکر شفاعت
 او باذن حق سبحانه تعالی نمود و ثانی از دایره شفاعت خارج است که در زمره کفار ملحق شده
 باستحقاق معاصی شفاعت شفیعان برای مسلم باذن او تعالی ثابت است برای کافر لهذا ذکر نمود
 که از حد شفاعت خارج برین تقدیر و تقریر که عبارت رساله بران صاف دلالت میکند پنج اعتراض
 بر صاحب رساله وارد میشود که موافق طریق اهل سنت است کما لا یخفى علی المتأمل المنصف و اگر مقول
 بر نعم خود این فهمد که ازین عبارت رساله مذکوره لاحتمال این مفهوم میشود که صاحب رساله ذکر شفاعت
 تأیید جانف کرد و مصرع تأیید مکرر بر این صاف مفهوم گردید که مرکب کبیره و مصرع بران
 معاقب معذب شود و از شفاعت محروم خواهد بود و الله التوفیق میگوید جواب این اعتراض
 با اختیار این شیخ که صاحب رساله ذکر شفاعت مرکب کبیره بران و غیر تأیید مکرر چنانچه از دلیل
 مقرره اهل سنت که تعلیم می آید وجه اول جواب اعتراض معترض آنکه استحقاق حرمان شفاعت ثانی
 ثبوت آن نمیشود چنانچه استحقاق عذاب عقاب منافی عنوان نیست زیرا که تارک واجب مرکب را
 مستحق حرمان شفاعت و عقاب است بنظر اهل الذوات چه حکم تحریم آن قوت می یابد با استحقاق

عقاب حرمان یکن سختی ابدی نیست و عفو از کرم او تعالی است چه حکمت شایع و دفع شریعت
 برین تحقیقی مستغرق در مینوط ثواب تعلیق عذاب بعل نیک و بد و ابد و مرتبط شود از او
 عقل باعتبار مذہب تردید یا از روی عادت آئینہ کہ مطیع را ثواب برساند و عاصی را عتاب
 بنظر مذہب شاعرہ چنانکہ تفصیل این اہمال از سلم الثبوت و شروح آن نگارش می باید بعرف
 الواجب ما استحق العقاب تارکہ عقلیا او عادی یا اسی الفعل الذی خاطب شایع استحقاق العقاب
 علی الترتیب قولہ عقلیا او عادی تفسیر الاستحقاق بیان اتمام الایمان الاول ناظر الی ذہبنا فان الحسن البقیع
 عقل عندنا و ہما استحقاق الثواب و العقاب الشانی ناظر الی مذہب الاشعریہ فان عندہ
 الاستحقاق للبعد الا باعتبار ان العادة الاہیہ حجت بان یوصل لافعال الثواب یوصل لالتارک
 العذاب فان قلت لو کان الواجب موجبا للاستحقاق العذاب یلزم ان لا یتخلف عنه العقاب بلزم
 ان لا ینفع التوبۃ و الشفاعۃ قلنا ان یتخلف للعفو و العفوس الکرم الالہی فی ہذا لا ینفی الاستحقاق و کلہ
 ہذا فی القصاص و الیدون فی ذلک لان النفس الانسانیۃ بالافعال الزدیۃ مکدۃ فاذا تاب و تلت
 بالاحسن زالت المکدۃ فاستحق العفو اذ ہو تعالی رحم و عفو و رجیم یرتجی منہ تائب
 ان یعفو اتہی فی شرح تاج العلامین المعروف بالخلق باخلاص سید المرسلین و لا نا نظام الیدون فی سیرہ
 قولہ الواجب ما استحق العقاب تارکہ عقلیا او عادی یا ذہبنا بیان الاحتمال الاستحقاق فالاول بالنظر الی ذہبنا
 فان الحسن البقیع عقلیا عندنا و ہما استحقاق الثواب و العقاب الشانی بالنظر الی مذہب الاشعریہ و العفو
 من الکرم بذہاب سوال مقدر تقریرہ لو کان ترک الواجب موجبا للاستحقاق العقاب یلزم عدم تخلف
 العقاب عن التارک و لا یمکن اخلص عنہ و لا ینفع التوبۃ و الشفاعۃ مع ان التوبۃ و شفاعۃ الشافعیین
 سید المرسلین و آلہ الطہیین نافذہ حاجۃ للعقاب و اجواب ان یتخلف للعفو و العفوس الکرم و ہذا لا ینفی
 الاستحقاق فان التارک استحق العقاب باختر الی الذات فان حکم تحریم التارک بقوی بہ الاستحقاق قوی
 استحق الی المستحق لا لکن لم یقتض اقصا ما یجبت لا یتخلف عنہ و لا تجاوز الحد فعلق فضلا ذکرنا و
 العفوس التوبۃ و الشفاعۃ من شانہ تعالی ہو اکرم الاکرمین فی التفسیر علی ما فی الشرح ان النفس

الانسان بالافعال الرذيلة ككثرة واذ اتأملت وخلصت بالحق المحنة زالت الكدورة فاستحق
 العفو اذ هو تعالى حميد وغفور وحسيم يحيى من تعالى ان يعفو والتقصير في علم الكلام وقيل في
 تحديده الواجب انه ما وعد بالعقاب على تاركه ولا يخرج العفو عن هذا التعريف فان الخلف
 في الوعيد جائز دون الوعد وروى هذا الجواب بان تجوز الخلف في الوعيد باطل بان الاعداد
 خبر فان الله تعالى يخبر عن كونه ما وعد به في الآخرة وكل خبر من الله تعالى فهو صادق قطعا
 والخلف يستلزم عدم صدقه فهو نافي فيكون باطلا فلا يتصور الخلف في الوعيد ايضا
 المدعى تجوز كونه انشاء للخلف كما قيل في حواشي الفاضل مرزا جان على شرح المختصر
 عن الحقيقة بما هو واجب هو باطل فهذا التجوز باطل فبقى الرد كما كان والثاني بالعلامة كما
 على ان تسليم خبري في الوعد فينبذ باب المعاد واذ كان الوعد انشاء للتخويف والوعيد للتحذير
 منها في الآخرة فينبذ باب المعاد وهو مقطوع اقول لو تم هذا الجواب الذي اجاب به مرزا جان
 بقوله وتجوز كونه اه لذل الجواب على ابطال العفو مطلقا اي لا يتصور العفو اصلا والكلام
 في خروجه بعد تسليم وجوده هذا وثالث على قول مرزا جان فلا بد ان يقال ان الاعداد
 في كلامه تعالى مقيد بعدم العفو حاصله انه اذ الم يتم تجوز الخلف فلا بد ان يقال ان الاعداد
 الواقع في كلامه تعالى كقوله ومن قبل موثقا مستعدا فجزاءا يجهنم خالد آه وغير ذلك مقيد
 بعدم العفو فمضاه ان هذا الجزاء انما يكون على تقدير عدم العفو اذ تحقق العفو فلا جزاء
 ومثل هذا في كلام الالهى ويكفي ان النبي انتهى ما في شرح سلم الثبوت للفاضل الاعمى مولانا
 محمد بن سكر الله تعالى في علي بن الحسين بن سعيد في الفاضل بن شاذان
 نظام الدين محمد بن محمد بن رحمة الله عليها وشرح سلم الثبوت وحقه شاعت سر توبه ونداء
 كه اقرب الى الاجابت هت هم ذكره نذا شاذان بن عم مقترص الله انحصام ابن زركان بن زركان
 شاعت عاصي غير تاييب بودند چه ذكر شاعت وعفو غير تاييب بودند چنانچه بر صاحب
 تقويت الايمان عم کرده لغو بآل الله من هو الظن والاعتقاد بالمؤمنين في ظاهر ترتب كه او تعالى

جابجا در قرآن مجید بنا بر اصلاح و تهذیب نفس السانیه که مقصود از انزال قرآن جمیع عیسی
 اعمال صالحه را ایمان معتزین ساخته است و در وعید عصاة مصرین مبتکره و تحوّل
 اولی الهی را بنواخته چنانچه صاحب تفسیر بیضاوی تحت همین آیت کریمه من قتل موسی
 مستعداً فجزاؤه جهنم خالداً گفته درین آیت تشدید است و نیز در این عباس رضی الله عنه
 توبه قاتل عذبت شاید که ازین تشدید اراده کرده باشد و در جمهور علماء این مخصوص است
 بانکه من توبه کرده باشد یعنی جزا وی همین بود اگر توبه نکند بنا بر تعلیظ یاد صورت عدم
 عفو اگر چه عذاب بدی بر او نشود بقوله تعالی وانی لعنار لمن تاب و عندنا مخصوص بحال
 یا مراد از خلوت طول است چه عصاة مومنین را عذاب و روح ابدی نخواهد بود قال فی البیضاوی
 و من قتل موسی مستعداً فجزاؤه جهنم اه لا فیه من التهذیب العظیم قال ابن عباس رضی الله عنه
 لا تقبل توبه قاتل المومن عدا و لعنار او به تشدید از وی عن خطایه و الجمهور علی انه
 مخصوص من لم یب بقوله وانی لعنار لمن تاب نحوه و هو عندنا اما مخصوص السجل له لا و
 حکمت او المراد بالخلود المکث الطویل فان الدلائل متطابرة علی ان عصاة المومنین
 لا یدوم عذابهم انتهى مختصراً فی البیضاوی و قال القفال لایة تدل علی ان جزا قتل العدا
 ما ذکره قد یقول الرجل بغیره جزا که انی افعل کیک لا الا انی لا افعل و لا یتحقق ضعف از اجاب
 البیضاوی لایة سائر الایات بقوله و من یعمل سوءاً یجز به و من یعمل متحلاً در ذرّة شراب
 علی انه یوصل الجزاء الی المستحقین البتة و لان قوله و عصب البصر علیه و لعنه و اعذله عذاباً عظیماً
 صریح فی انه تعالی سیفعل به ذلک لایسا و قد اجز عنه بلفظ الا فیه یعلم انه کما الواقع و انما کینه
 المعانی نقل عن ابن عباس ان التوبه من اقدم علی قتل العدا الحد و ان غیر مقبوله و عن سفیان کان
 الی العلم اذا استلوا قالوا توبه و حمل الجمهور علی التعلیظ و التشدید انتهى و فی التفسیر
 پس این تفسیر هم واضح میشود که ایصال جزا به وی مستحقین البتة خواهد شد بلفظ البتة
 که دلالت بر قطعیت مبداء ذکر کرده و در صورت صاحب ساله اگر بنا بر تشدید بود

قول جمهور ذکر شفاعت عصاه مصرین غیر تابین نکرد و چه قصور نزد اهل علم اینچنین
شایع است که در کلام تهدید می کنند چنانکه عبارت تفنیش پوری و غیره را بغور و
تأمل نظیر کرد و از اینجا است که علامه حسن طریقه بر کلام صاحب تلویح که مرکب یک و تحریر
مستحق حرمان شفاعت گفته تو چه کرده که مستحق حرمان شفاعت را وقوع شفاعت
منافی نیست چنانکه مستحق عقاب را عفو منافات ندارد و یا مراد از حرمان حرمان وقت است
نه موهله که خلاف مذکور است لازم آید پس از عبارت تلویح را باید دید تا آیا تقریر محشی را
می شاید شنیده که راه ته تو حرم انکان الی الحرام اقرب معنی آن فاعله مستحق محذور و ردون
العقوبة بالنار که حرمان الشفاعه انتهى فی التلویح فی بحث تعریف الحق قوله حرمان الشفاعه
فاستحقاقه لاینا فی وقوعها کما لاینا فی استحقاق العقاب بالعفو و یجوز ان مراد الحرامان مراد
الموقت فلا یدون ان فاعل الی فی مرکب کبیره فی الجرایم و هو لا یحرم من الشفاعه ان
ما قبل التوبة لقوله علیه الصلوة والسلام شفاعتی لایل الیکبار من انتی انتهى کلام محشی
حسن الحلی علی حاشیه التلویح و ایضا علی المنهیه علی حاشیه فی هذا المقام بقوله قد یقال حرمان
الشفاعة لرفع الدرجة لا للتخلیص من النار و لیس لک ان تقول المراد به حرمان کونه شفیعاً للغير
لا کون الغير شفیعاً لانه من فی مباحث الاحکام استحقاق حرمان فی بقوله علیه السلام
من ترک سنتی لم یمل شفاعتی انتهى فی المنهیه قال صاحب التصریح فی حاشیه التلویح
او حرمان الشفاعه فی ان بعض موافق المحشی مع ان استحقاق الحرمان لاینا فی وقوعها
و ما قبل من ان المراد به حرمان الشفاعه لغيره من الذنبین فهو مناف لا قال قدس سره
فی مباحث الاحکام ان ترک السنه الموکده قریب من الحرام یمتثل حرمان الشفاعه قوله
علیه الصلوة والسلام من ترک سنتی لم یمل شفاعتی انتهى فی التصریح و ایضا قال صاحب
التلویح فی مباحث الاحکام معنی القرب الی الحرمة انه یتعلق محذور و ردون العقوبة بالنار
که حرمان الشفاعه فکر الواجب جبرام یمتثل العقوبة بالنار و ترک السنه الموکده قریب

من احرام يستحق حرمان الشفاعة لقوله عليه السلام من ترك سنتي لم يزل شفاعتي انتهى بان في
 التلويح قوله دون استحقاق العقوبة بالنار حرمان الشفاعة اعترض عليه بان الحرمان
 يستلزم استحقاق العقوبة بالنار لان ترك الشكر يستلزمه وهو حاصل لجميع الناس فلا
 الشفاعة لاستحقاق الجميع العقوبة بالنار و اجواب ان ترك الشكر يستوجب استحقاق العقوبة
 بالنار اذا كان الشكر قد رادوا الشكر على النعم التي من جلبها الاقدار على الشكر لا تقى به
 الطاعة البشرية كما اعترف المعارض على ان الشفاعة تدفع العقوبة بالنار لاستحقاقها اما
 الاعراض بان ترك الشكر المحرم بل الكبيرة لا يستحق حرمان الشفاعة فكيف ترك الشكر مكرهه فقد مرنا
 في تحقق تعريف الفقهاء و اجابه ولا يحتاج الى ان يقال معنى الحديث الشرف من ترك سنتي تهانوا
 ومستحقا لم يزل شفاعتي لانح كافر الكافر لا ينال شفاعته عليه السلام انتهى كلام المحشي
 حسن الجلي في حاشية التلويح بين خياكه صاحب تلويح ترك مكرهه تحريري و تارك سنت مكرهه
 بنابر دعوى مستحق حرمان شفاعته نوشته و محشائش تا و ليش حرق اعدايل سنت كرونه
 خياكه كذبت بغير عرض صاحب الهيت كه عاصي صخر تايب و خايف با ركاب كباير
 قبايع از جهت و عید الهی كه كذب را در و دخل اصلا نیت استحقاق عقاب حرمان
 شفاعت گشت مكر مستحق ایدی نیت چه وضع شرعی بنف داعی این عقاب حرمان است
 قطع نظر از عفو شفاعت شافعين كه بكرم و فضل او تعالى خواهد بود این استحقاق موجب
 حرمان شفاعت موبدی نمیشود مگر امر شرعی برای او مسوق له و موضوع مضبوط
 نیت نزوار باب بستر خياكه صاحب نیشاپوری برین سر نهایی نیز افاد
 فرموده و علیا خدا عاقل بحكمة تعالى و هو لوط الثواب و تعلیق العقاب بالاعمال الصالحة
 و الهی لا یأبى غیر مضبوط من عفو عن بعض المنین و روطاة بعض المطیعین كما ان الحكمة
 اقضت ترتب الشج و الری علی الاكل و الشرب و لم یعید الاكسال علی ما یمكن ان
 يقع بالنسبة الى قدرته من شباع شخص او رواه من غیر تناول طعام و شراب بالعكر

و هذه مكية شريفة تتبع بها من وفق لما انتهى ما في التفسير ابوجه تحت هذا الآية
 اولئك هم المفلون وجه دوم انيکه صاحب ساله بيان اين قيد کرده که بر ايد
 عصاة غير تابين شفاعت نخواهد بود بلکه بيان شفاعت تابين خائف نموده بنابر
 انابت و نفع الى الله که اقرب الى الاجابت و القبول است و اين ماسور بها است
 که تو بواله التوبة نصوحا الآية و الى التقاربين باب الآية لمذکر شفاعت اين نمود
 ذکر مصر و غير تابين و خائف را نکرده که در مورد تربيت اخافه نمين مناسب بود و لهذا
 در تفسير زير آية کریمه و اتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا آه نوشته الله
 ان في الآيات اعظم تحذير عن المعاصي و اقوى ترغيب في تلافي الانسان ما يكون منه
 من المعصية بالتوبة لانه اذا تصور انه ليس له الموت اقتدار و لا شفاعته و لا نصرة و هو
 لا فدية على انه لا خلاص له الا بالاطاعة فاذا كان لا يامن كل ساعة من التقصير في العباد
 صار خذرا خائفا في كل حال الآية و ان كانت في بني اسرائيل فهو في المعنى مخاطبة لكل لان
 الوصف الذي ذكر فيه اليوم فذاك اليوم من محض في ذاك اليوم انتهى ما في الكبير مختصرا
 و بيان شق بصفی مستلزم بغير ماعد او ي نمی تواند شد زيرا که در اصول فقه مقرر شده که علم
 ذکر شي یا تخصيص و تعليق نشي بر بغير ماعد خود دلالت نمی کند و افاق مذهب حنفی و همین محقق
 و متصور است بنابر دلائل مضبوطه خصوصا در کلام الناس بمفهوم احتجاج نمودن جائز است
 چنانچه در شيا و نظاير می نويسد که حجت گرفتن بمفهوم در کلام الناس جائز است
 در ظاهر فريب که قول متصور است چنانچه در اول احتجاج نمودن بمفهوم غير جائز است انصميم
 الشي باسمه العلم يدل على التخصيص عند البعض و عندنا لا يدل على المسکوت عنه اصلا فليكن
 الحكم من حيث النفي و الاثبات فاذا قلت جاني زيفه سکت عن عمر و فلا يدل على نفيه و الحكم
 اذا اضيف الى المسمى بوصف خاص او على شرط کان ليل على نفيه ان کان محل من الوصف
 و التعلق و الا على نفي الحكم عند عدم الوصف و الشرط عند الشانفي رح لانه تا انتهی مختصر من نفر

الانوار و غیره من کتاب الاصول و لهذا در شبهه و الظایر نوشته است که فتوی دادن
 بمفهوم جایز نیست و نشاید لاجز الاحتیاج بالمفهوم فی کلام الناس فی ظاهر المذهب
 کما الاولیة کذا فی الاشباه والنظائر قوله کلا و لایة اقول لایة ذلک تخصیص الشیء بالذکر لایدل
 علی نفی الحکم عما عداه کذا فی المحوی و غیره من المعبرات الخفیة پس در مفصولات بمفهوم مخالف
 نسبت الی اعتزال بصاحب ساله کردن خلاف ذاب الی سنت خواهد بود و وجوبیوم انیکه
 غرض صاحب ساله ازین انکار شفاعت اصلا نیست بلکه مقصودش ازین تصدیق و زجر و
 دفع و غره و قریب انگسان است که بحامیت و شفاعت اولیاء الله و بزرگان مقبولین
 خود در او امر و نواهی او تعالی نظم میکنند و انرا بجا نمی آرند و برار کباب معصیت دلیرند
 و میگویند که بزرگان ما مستجاب الدعوات و مقبول الشفاعت عند الله گذشتہ اند ما را از عذاب
 لاحاله رهایی بخشند اگر چه بسیاری گناه کنیم و باین غره و اعتماد از خدا تعالی نفی ترسند
 و عزت و مالکیت او چندان بجا نظر نمی دهند و بر بادشان دنیا قیاس می کنند چنانکه با دنیا
 دنیا از لحاظ دکار و روائی بعضی وزیر و اعیان طوعا و کرها کسی مجرم را رام میکنند
 و چار با جار می بخشند و گاهی چنین زعم میکنند که او تعالی بفرمان صلی الله علیه و آله و سلم را چنین
 و اختیار داده است که و سوف یعطیک ربک فترضنی و انخضرت علی سلم احدی و
 از امت خود را بدو رخ رفتن خواهند داد چه او تعالی بی مرضی انخضرت صلی الله علیه و آله و سلم چگونه
 خواهد کرد که خلاف محبوبیت است پس انین زعم ایقان مانند زعم بنی اسرائیل است که با آن
 و اجداد صاحبین و انبیاء علیهم السلام خود مغرور بودند چنانکه برین مغروریت ایشان
 خدا تعالی در قرآن مجید خبر داد و اتقوا یومالاخری نفس عن نفس شیئا و لا یقبل منها
 شفاعته و لا یؤخذ منها عدل لایهم یضرون الا الله شاهد القادر صاحب در شاه عبد العزیز
 صاحب قس سرهاد در ترجمه هندی خود تحت همین آیه کریمه می نویسد که بنی اسرائیل گاهی
 هم کسی بر گناه کرین بگریختن بجاوین کی باری یاب داد ابرهیم علیه السلام کی در هم بر ستان

یا ایها الذین امنوا افتقوا حمارن قنالم من قبل ان یاتی یوم لا یمیع فیہ ولا
 خلۃ ولا شفیع فی نوسیند یعنی عمل کا وقت ابھی ہی آخرت میں نہ عمل کبھی میں نہ کوئی
 استثنائی و قیاسی چیز اسکتا ہی جب تک پکڑینوالا چھوڑی انتہی کلامہ فی الترتیبہ کس متعین
 بر رسالہ تقویت الایمان اعتراض میکند نفی شفاعت بر شاہ عبدالقادر مرحوم نیز میکند کہ شاہ
 صاحب مغفور ہم مینویسند کہ کوئی شفاعت سہی چہر اسکتا ہی جب تک پکڑینوالا چھوڑی
 انتہی چہ ایشان شفاعت را با اختیار مالک غفار قہار علی الاطلاق گذاشتند و برین قیاس بر
 صاحب رسالہ باید فہمید و از کلام وی انکار و نفی شفاعت لازم نمی آید چہ درین بیان قہار
 و مالکیت اوست ہر چہ خواہد بکن کسی از خاصان مقربین در ثواب عذاب و اذن و تعالی و عدم اذن
 او تعالی بطوریکہ خواہد ہر کہ را بد چون چہ را و اعتراض بر و کردن نمی تواند و از غافل شفاعت
 ایشان باذن مالک مطلق ثابت نمی شود پس ضا اورا بہر حال مقدم باید داشت و با
 مثال احکام رضا جوئی باید انکاشت زیرا کہ او تعالی فعال باریت یعنی کنستند
 چہ پس را کہ میخواہد چون رادہ بچیر نمی تعلق شود دیگر امکان تخالف اورا نمی ماند بخلاف
 بادشاہان دیگر شاہ عبدالعزیز قدس سرہ در تحت ہمین آیت مینویسند کہ از تعالی بعیدست
 کہ گاہ معاملہ لطف و مغفرت و دوستی با بندگان فرماید و گاہ ہی مست بردخت نماید بکار و تعالی
 بعیدست کہ انعام و انتقام را در حق یک نفر قہ و یک کس بحسب اوقات مختلفہ
 جمع کند پس بر انعام او تعالی کہ در وقتی مصروف خود باشد غسرہ نباید شد
 و از انتقام او تعالی فروقت دیگر مامون و بی خطہ نباید بود انتہی مافی
 التفسیر العسری و بر ظاہرست کہ خاصان خدا تعالی بی مرضی و اذن او
 مالک الملک علی الاطلاق بر روز قیامت بر شفاعت کنانیدن کسی اقدام
 نخواہند فرمود بلکہ در وہلہ اولی ہمہ از خواص مقربین لرزان خواہند بود
 خصوصاً عند المیزان و عند الکتاب و عند الصراط اگر چہ بعدہ اذن شفاعت در حق

کسیکه او تعالی شفیعان را خواهد داد که شفاعت فلان کس بکنند تا شما را عزت و
جاه حاصل شود خواهند نمود عن عائشة أنها ذكرت النار فبكت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكت فهل

نذكرون اهل بيته يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

انما في ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احد عند الميزان يخف ميزانه امر ثقیل و

الكتاب حين يقال هاؤم اقرؤ الكتابیه حتی یعلم ان يقع كتابه فی مینه امر

شماله من وراظه و عند الصراط اذا وقع بین ظهري جهنم و الا ابوداؤد

وكان في المشكوة مولانا شاه عبد الغفر قدس سره در تفسیر خود میفرماید بده عبارت

مگر شمه از سنت و سختی آن روز نزد تو بیان کنیم که آن روز یوم لا یملاک نفس لنفس شیئا

یعنی روزیست که مالک نخواهد بود هیچ نفس برای هیچ نفس پسند را و ازین جا شدت آن

روز توان یافت زیرا که در دنیا چون شخص بیلای گرفتار میشود اول باعوام مردم آن

بلار و در میان می بند و بکاره کاری میجوید چون از عوام کار برنجی آید بخواص که نفس دفع آ

دارند التجاری بر دوش طبیبان حادق در دفع امراض و ستر احان مگر دست در دایم

و کمالان نیز نظر در آفات التحصین و حاکمان عادل در مقدمه ظلم و ستم و تجربه کاران

و و اطفال در دیگر امور چون این مردم بحال او متوجه نمی توانند تاچار بر شفاعت بچنان

یا محبوبان آنها استمداد میکنند و گری از کار و میکشاند و در آن روز علقه با

همه بر باد خواهد رفت با هیچ علقه میچسبند و منطور نخواهد ماند و دخل در چیزی از دواعی آنجا بگیر

را نخواهد بود خواص آنجا در تنگ عوام ستره و حیران سرداران آنجا مشرک یا کشته شده و سر

کردن شفاعت در آن روز بدون حکم مالک علی الاطلاق محال متضرع زار نمی رسد و مستغفار

بسیار محض خیال درین آیت سه تعمیم واقع است اول نفس ملک و نفس ملک که سیوم در شی مملوک و این سه

تعظیم کمال یاس و ناامیدی از چاره جوئی آن روز بهم میرسد چنانچه پوشیده نیست

و لا یومئذ لله یعنی حکم و فرمان آنروز محض برای خداست چنانچه در دنیا حکم پادشاه
 بر رعیت و حکم والدین بر فرزندان و حکم آقا بر نوکر و حکم شوهر بر زن و حکم مالک بر مملوک
 جاری بود در آن روز انقطاع پذیرد و غیر از حکم او تعالی دیگر بر افعال حکم نباشد
 هرگز او تعالی بحسب وجوه پسندید نجات یافت و هرگز انجم وجوه ناپسند فرموده
 ابدی نصیب او شد و هرگز از بعضی وجوه پسند فرموده از بعضی دیگر ناپسند شفعان را که ستم
 و اولیاء و علماء و حفاظ و شهداء و فرشتگان خوانند بود حکم خواهد شد که شفاعت فلان
 بکنید تا شمار عزت و جاه حاصل شود این قسم شفاعت که موقوف بر حکم حاکم باشد
 محل اعتماد و جای دخل و تصرف نیست که از همین تقریر معلوم شد که درین است چنانچه مستقر
 می فہم نفی شفاعت اینها مذکور نیست بلکه شفاعت را بر حکم حاکم علی الاطلاق موقوف
 داشتن است و همین است مذہب اهل سنت جماعت انتهى فی التفسیر فی سورہ اذ الہمار القفط
 و نیز شاه صاحب مرحوم زیر این است کریمہ می نویسند کہ لا یتکون یعنی درین حالت صلا
 سخن گویند و دم زنند اگر چه مقام شفاعت و شہادت باشد الا من اذن له الرحمن
 مگر کسیکہ پروا نگردد او را رحمان و حکم شود کہ در حق فلان کس شفاعت کن یا شہادت ادا
 این حکم یا قصار رحمت باشد در حق آنکس انتهى کلامہ فی سورہ قسائل لا یتکون خطابا
 قالوا و لا اهل السموات و الارض ای لا یتکون خطابا و لا اعتراض علیہ فی قولہ
 و عقاب لا فہم مملوکون بل علی الاطلاق و لا یتحقون علیہ اعتراضا و ذاک
 لاینما فی الشفاعۃ باذنہ یوم یقوم الروح و الملكۃ صفلا یتکلمون الا اذن له
 الرحمن و قال صوابا تقریر و توكید بقولہ لا یتکون فان ہو لا یفہم الذین افضل الخلق
 و اقربہم من اللہ اذا لم یقیدوا ان یتکلموا یکن صوابا کالشفاعۃ لمن اذن فی الا باذنہ
 فکیف یتکلم غیرہم کذا فی التفسیر البصائر و غیرہ اما اعتراض رجال و زعم فاساتین کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم راضی نخواہند شد و دخول نہ گشتی امت عصاة خود پس این غرض شیطان باطنی است و ایشان

آنحضرت صلی الله علیه وسلم برضای جناب باری مالک مطلق متعلق در باب شفاعت و غیره
 است زیرا که مشیت و رضای الهی مقدم است بر رضای آنحضرت صلی الله علیه وسلم و شفاعت
 در باب هدایت که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در حق اسلام ابوطالب و شباه
 ایشان خواستند که اینان از ایمان و اسلام بهره مند شوند مگر مشیت و اراده الهی برخلاف
 این و داد که مسلمان نشدند چنانکه او قسالی فرمود انک لا تقدر علی من احببت
 و لکن الله یهدی من یشاء و هو اعلم بالمهتدین و غیره هامن الایات الکریمه و ظاهر است که
 شفاعت فرع هدایت است یعنی هر که در دنیا مهتدی باسلام شد مستحق شفاعت خواهد بود در
 آخرت پس او تعالی بر وزیر قیامت آنحضرت صلی الله علیه وسلم را برای شفاعت هر کس که اذن
 فرماید آنحضرت صلی الله علیه وسلم بآذن رحمت شفاعت خواهند فرمود آری نفی و انکار شفاعت
 لازم نمی آید و هر گاه این اعتقاد دارد که اذن و وعده آن بدینسانند باز حاجت اذن جدید
 در آخرت نخواهد بود پس این آیه و احادیث و اقوال علماء رد میکنند چنانچه از عبارت
 ما قبل و ما بعد واضح خواهد بود و بخاری و مسلم و غیره حدیثی طولی در باب اذن خواستن
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم در باب شفاعت نقل کرده است در مشکوٰۃ شریف موجود است
 پاره ازان نوشته میشود قال فیما توفی فاستاذن علی ربی فی ذلک فؤذن لی علیه
 فاذا رایتہ وقعت ساعیاً جل قال فی المرافاة ای خوفاً و اجلالاً او تواضعاً و اذلالاً
 فیدعی فاشاء الله ان یدعی ای فی السجود فی مسند احمد انه لیجد قد رجعت من
 الدنیا لکذا ذکره السیوطی فیقول ارفع محمد صلعم قل یتسمع و اشفع لیتفق و سل لیتفق
 قال و ارفع اسوفا ینی علی ربی تبناء و تحمید یحکمینه ثم اشفع لیتجد حداً فاخرج فاجزم
 الی آخر الحریث و درین حدیث عواید الثانیة وارد شده و درین حدیث طولی او تعالی را بهر حال
 خواهد داد که شفاعت فلان فلان کند آنحضرت صلی الله علیه وسلم موافق قول فرموده او تعالی که
 یشفعون خواهند شد و در باب اذن و تحمیدین احادیث بسیار در صحیح مستند و غیره وارد است هر گاه شک

باخذ وكتب احاديث نظر كند وازين حديث شريف اذن جديد ثابت شد پس هر كه برين نظر كند
 مخالف احاديث خواهد بود و در كتاب مواهب لذنيه در فصل دوم و مقصدي پنجم
 نوشته است در سورة الضحى و ما يعطيه بعد مائة صلى الله عليه وسلم و ما يعطيه
 القياست من الشفاعة و المقام المحمود و ما يعطيه الجنة من الوسيطة و الدرجة الرابعة
 و الكور و قال ابن عباس عطية الف قصير من لولو يا برص تراها المسك فيها ما يلقى و با الجملة
 فقد دلت هذه الآية على ان تعالى عطية صلى الله عليه وسلم كما يرضى و ما لا يقتر به الجبال من انه
 صلى الله عليه وسلم لا يرضى ان يخل احد من امته الهنا فهو من غير الشيطان لهم لعنة بسم الله
 صلى الله عليه وسلم يرضى بارضى به رب تبارك و تعالى و هو سبحانه يخل الناس في حقها من الكفار
 و العصاة ثم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حد الشفع فهم و رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعرف و محقق من ان يقول لا ارضى ان يخل احد من امتي لنا و ذلك ما يمس بل رب تبارك
 و تعالى يا ذن له في الشفاعة فشفع فممن شار الدان يشفع فيه و لا يشفع في غيره من اهل
 ورضي انتي مافي المواهب اللدنية لمانى السموات مافي الاض لان كل ما سواه فانما تقوت
 ناهية و تحصل وجوده به فيكون ملكا له و يلزم منه ان يكون حكمه راي في الكل و لا يكون لغيره
 في شئ من الاشياء حكم الا باذنه و امره و هو الماد من الذي يشفع عنه الا باذنه و معنى
 الاستفهام ههنا انما راي لا يشفع فيه و على المستمكن القائلين للاضام هؤلاء الشفعاء انما
 عن الله قوله من الذي من الملائكة و الانبياء و الصالحين و الشهداء و القرض انه سبحانه
 عالم باحوال الشفع و المستفي لذيما يتعلق باستحقاق الثواب العقاب لانه عالم بجميع المعلومات لا
 يخفى عليه خافية و الشفعاء لا يعلمون من انفسهم انه لهم من الطاعات ما يستحقون به هذه المنة له
 العظيمة عند الله و لا يعلمون ان الله تعالى اذن لهم في تلك الشفاعة ام لا كذا اسف
 التفسير المشهور في الكبر و ايضا في الكبر و زائد على انه ليس لاحد من الخلائق ان
 يقدم على الشفاعة الا باذن الله تعالى انتهى مافي التفسير الكبير و در شرح عقايد ملا جلال

مذكور است والثبابة تدفع الغلاب ورفع الدرجات حق لمن اذن له الرحمن من الانبياء
 والمؤمنين بعضهم لبعض لقوله تعالى يومئذ لا ينفع الشفاعة الا لمن اذن له
 الرحمن ورضي له قولا وقوله تعالى مؤذ الذي يشفع عنده الا باذنه انتهى ط في
 شرح العقائد العنصرية وعلامته شيخ زين الدين بغدادى تفسيره خودسمى بلبل
 التاويل معاني التفسير كل مشهور بتفسيره من بيتى فوسيد تحت بين آيت من ذ الذي يشفع
 عنده الا باذنه اى بامره وهذا استمها ما انكار رد المعنى لا يشفع عند احد الا
 بامره وارادته وذلك المشركين زعموا ان الاصنام يشفعون لهم فاجابهم لا شفاعته عند
 الاما استثناء لقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعة الانبياء
 والملائكة والمؤمنين انتهى كلامه ايضا في هذا التفسير قال الله تعالى الله الشفاعة جمعها اى
 لا يشفع احدا الا باذنه فكان لا شفعال لعبادة اولى لانه هو الشفيع الحقيقية هو
 في الشفاعة لمن يشاء من عباده انتهى فيه وقال في التفسير الكبير لا يملك احد في يوم القيمة
 شيئا فلا يقدر احد على الشفاعة الا باذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة الذي ياد
 ذلك الشفاعة فكان لا شفعال لعبادة اولى لانه هو الشفيع الحقيقية هو انتهى
 نيسابورى سوره انعام زير آيت كريمه وانذ الله بالذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من
 دونه ولى ولا شفيع الاية توشته فان كان الضمير للكفار فظاهر وان كان للمؤمنين
 فشفاعة الملائكة والرسالة اذ كانت باذن الله تعالى فانها تكون با حقيقة من الله
 تعالى فصح انه ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع انتهى ط في النيسابورى وغيره في تفسيره
 بنويسيد هذه عبارت تم ذكر من مزيد عظيمة وجلاله وان لا يخرجهم امر من الامور من لا يشفع الله تعالى
 بل بلامر من شفيع الامن بعدد ذنه وانما فقد العطف لانهما كال تفسير والتفصيل كمال عليه
 قوله ذكركم الله بكم اخر ولا هم البناء لاد احوال الخلق وحوال الملاك والسموات والارض والعرش

المعنى انه يقضى وقيد بمقتضى الحكم ويفعل ما نفعه المصطفى فعله لئلا
 في اذبالا مورد عواقبها لئلا يدخل في الوجود ما لا ينبغي قال الرجاء ان الكفار
 الذين خطبوا بهذه الآية كانوا يقولون ان الاكثام شفعا عند الله فوالله
 عليهم بانه ليس احد ان يستفع اليه شيء الا بعد ان لا نه علم موضع الحكمة والصواب
 فلا يجوز لهم ان يسالوا ما لا يعلمون ان صواب صلاح ففي قوله يدبر الامر اشارة الاستقلال
 في التصرف فاجاب المبدأ في قوله ولا شفيع اشارة الاستقلال له فطرفا بعدا
 ما في التفسير الشارح من سورة بعد فثبت من الايات الاحاديث والمقاسات
 العقائد ان كل وجيه كاذون له والشفاعة يوم القيامة من الله تعالى هذا هو
 صاحب تقوية الايمان فاعتبروا يا اولي الاباب واكر معرض كويدكم سقر بان خدا
 تعالى از انبيا و مومنين صاحبين عبادت و رياضت خود مستجاب الدعوات و محبوب
 و سبانه و تعالى شده و ايشان را و اجاهتي و قدری نزد حضرت حق تعالى پديد که
 هر چه نمیکوید حق تعالى عمل آرد اگر چه خلاف مشیت می باشد پس چنین طریقی و فاسد است چنانچه
 حضرت شاه عبدالغیر قدس سره در سوره جن میفرماید عارته باده لاقام عبد البیت و انکه
 هر که بر میخیزد بنده خدا که بدو عیبی تا بخواند خدا را و بسبب ذکر و خواندن او حضرت حق بر
 قلب او مجلس فرماید کاد و انکو وزن علی سبب است که آدمیان و جینان بر آن
 بنده هجوم آورده باشند تا بر تو نشوند یکی از ان بنده طلب فرزند میکنند و دیگری طلب
 روزی و دیگری طلب خدمات دنیا و دیگری کشف کوفی و علی هذا القیاس و سبب این هجوم آوردن
 هم او را منحصص و مشوش میکنند و هم خود در ورطه شرک و کفر گرفتار میشوند و میفهمند که
 نور الهی بخانه درونی این بنده بسبب کمال ذکر و عبادت نزول فرمود و گویا این بنده شرک است چنانچه
 خدای شد و او را و اجاهتی و قدری نزد حضرت حق تعالى پدید می آید چنانچه بعد از اینچه در دنیا
 خاطر داری میزبان بهمن مرتبه میباشند و ایند اهل دنیا متعجب میباشند که بادشاه و پسر

و حاکم و فوجدار در خانه هر که می آیند از وی حل مشکلات و حاجت روای می جویند و بهین
خیال فاسد که در حق بندگان خدا با خدا هم میسر سازند و در ورطه پیر رستی و کور پرستی می افتند
اینهمه فی الحقیقه صاحب تفسیر مضامینی در سوره سبأ تحت این آیت کریمه و هو العلی

الکبر نوشته ذوالعلو و الکبر یا لیس ملک و لا یکنان یکم ذلک الیوم الا باذنه اسمی کلامه
و صاحب سوره تقویمه الامان رحمه الله علیه باین معنی وجاست که او تعالی بشوکت و بید غفله
مخفی ایشان خواه نخواه قبول کند اگر چه برخلاف مرضی او باشد انما شفاعت بالوجاست کرده است
از معنی وجاست چنین آیه کریمه وجه ثانی الدنیا و الاخرة که تحت اذن مندرج است چنان
مقبول الشفاعت باذن محبت و بانه تعالی بر حق هستند و باقی تحریر جواب شفاعت بالوجاست
مع ماله و ما علیه بموضع خود بحاجت عرض مینماید در مقام طرد اندک و در وجه چهارم نمیکند عرض صاحب
رساله از تالیف این رساله پسند می آید غوام... کالانعام که گرفتار اند در شرک مصاصی طاعت و
و خط و تربیت ایشان است که خوف عذاب الهی از منکرات و مناسی باز آیند و از اجتناب کبائر تنذیب
نفس نمایند و لهذا صاحب سیره صغیر تائب بر مود انداز و اخافه گذاشته و ذکر عفو و شفاعت
او نموده او مورد بشارت مطلقه نیست نه اینکه عفو و شفاعت از او نخواهد بود الا انذار مقدم علی البنا

کذا فی التفسیر الفنا پور می غیره من کتب الشریعه زیرا که بشارت مطلقه بجنبت برای مومن
صالح که اقران اعمال صالحه با ایمان مشروط افتاده است برای بشارت مطلقه و برای عصا
غیر تائین بشارت مقتیه است نه مطلقه بنا بران او سبحانه تعالی تجا بجا در کلام پاک خود اهل
با اعمال صالحه یاد فرموده است چنانکه بر مسند یزید قرآن مجید پوشیده نیست لا یقال انکم تقولون
یعجزون ان یصل المؤمن الخیبه بدون الاعمال الصالحه و الله تعالی شیر با خیبه من امن و عمل صالحا

لان البشارة المطلقة بالخیبه شرطها اقران الاعمال الصالحه بالايمان ولا تحمل لصاحب

البشارة المطلقة بل ثبتت له بشارة مفقده بمسئته العمدان شرا غفله و انشائه
عذبه بقدر ذنوبه ثم یجلبه الخیبه کذا فی مدارک تحت هذه الاية کثیرا لان الله لا یستعمل العجز

DUE DATE

۲۹۴۵۷۷

|

|

١٩٢٢ ٤٢٨٠ ٢٩٤٤٢٢

أفضل البضاعة في حقيقة الشفاة

Date	No.	Date	No.